

Agosto 2023-Enero 2024

Vol. 2

Año 4

ISSN 2683-3077

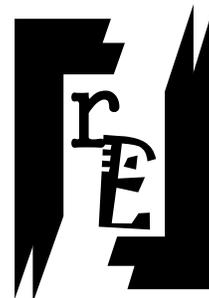
REVISTA
ECUMENE
 DE CIENCIAS SOCIALES



REVISTA ECUMENE DE CIENCIAS SOCIALES



REVISTA ECÚMENE DE CIENCIAS SOCIALES



Directores

Ezequiel Fabricio Barolin - Instituto Mora, México
Orfilia Damiano Obando - Universidad Iberoamericana, México
Luis Alonso Hagelsieb Dórame - Universidad de Sonora, México

Comité Científico

*Dr. Adriana Tervén - Escuela Nacional de Antropología e Historia –
Centro de Investigaciones y Estudios Superiores en Antropología Social - Universidad Autónoma de Querétaro - México*
Dra. Alejandra Navarro Smith - Instituto de Estudios Superiores de Occidente - México
Dr. Alejandro Rabinovich - Universidad Nacional de La Pampa - Argentina
Dr. Antonio Arvizu - Universidad Autónoma de Querétaro - México
Dr. Armando Preciado - Universidad de Guanajuato - México
Dra. Cristina Viano - Universidad Nacional de Rosario - Argentina
Dra. Fausta Gantús - Instituto Mora - México
Dr. Félix Martínez - Universidad del Tolima - Colombia
Dr. José Elías Palti - Universidad Nacional de Quilmes - Argentina
Dra. Marcela Ternavasio - Universidad Nacional de Rosario - Argentina
Dra. María Elisa Servín - Dirección de Estudios Históricos del Instituto Nacional de Antropología e Historia - México
Dr. José Manuel Buenrostro Alba - Universidad de Quintana Roo - México

Colaboradores Editoriales

Mtro. Joshua Peter Montaña Paredes / Universidad de Salamanca-España
Mtro. Alan Suah Islas Ruiz / Universidad Autónoma Metropolitana-Xochimilco - México
Prof. Darío Agustín Machuca / Universidad Nacional de Formosa – Argentina
Mtro. Federico Hans Hagelsieb / Universidad de Sonora - México
Mtro. Jesús Alejandro Báez Rodríguez / Escuela Normal Superior de Querétaro - México
Dr. Juan Antonio Acacio / Universidad Nacional de La Plata/ CONICET - Argentina
Dra. Laura Victoria Rodríguez Zaragoza / Universidad de Guadalajara – México.
Mtro. Lázaro Gerardo Valdivia Herrero / Universidad de las Artes de Cuba (ISA) -Cuba
Dra. Lidia González Malagón / Universidad Nacional Autónoma de México – México
Prof. Natalia Paola Montoya / Universidad Nacional de Jujuy - Argentina

Diseño de portada

Mtra. Orfilia Damiano

REVISTA ECÚMENE DE CIENCIAS SOCIALES, Año 4, Volumen 2, Número 8, agosto 2023-enero 2024. Es una publicación semestral, digital, autónoma y autogestiva, editada por Ezequiel Fabricio Barolín. Calle 16 de Septiembre 57, Centro, C.P. 76000, Santiago de Querétaro, Qro, C.P.76000, Teléfono +52 442 547 9177. Página electrónica: <https://revistas.uaq.mx/index.php/ecumene>. Dirección electrónica: ecumene@uaq.mx. Editor responsable: Mtro. Ezequiel Fabricio Barolín. Reservas de Derechos al Uso Exclusivo No. 04-2023-072617305300-102, ISSN 2683-3077, ambos otorgados por el Instituto Nacional del Derecho de Autor. Responsables de la última actualización de este número: Mtra. Orfilia Damiano, Tel. +52 442 678 9266, Correo electrónico: orfidamiano@gmail.com. Fecha de última modificación: 28 de febrero de 2024. El contenido de los artículos publicados es responsabilidad de cada autor y no representa el punto de vista de REVISTA ECÚMENE DE CIENCIAS SOCIALES. Se autoriza cualquier reproducción parcial o total de los contenidos o imágenes de la publicación, incluido el almacenamiento electrónico, siempre y cuando sea para usos estrictamente académicos y sin fines de lucro, citando la fuente sin alteración del contenido y otorgando los créditos autorales.



Licencia Creative Commons Atribución-NoComercial-CompartirIgual 4.0 Internacional

Los artículos y toda la información suministrada en ellos son de exclusiva responsabilidad de sus autores y no reflejan necesariamente la opinión de los miembros de la revista.

SUMARIO

Artículos por Convocatoria Ordinaria

EL MOVIMIENTO PENTECOSTAL EN SAN CRISTÓBAL DE LAS CASAS Y VALPARAÍSO: UNA PERSPECTIVA COMPARADA pp. 7-28

The Pentecostal movement in San Cristóbal de las Casas and Valparaíso: a comparative perspective

por LUDWING EDER FAISAL PALOMO HATEM

RELIGIOSIDAD EN LA SIERRA GORDA. CREDOS Y CREENCIAS EN LANDA DE MATAMOROS EN LA ACTUALIDAD pp. 29-52

Religiosity in the Sierra Gorda. Creeds and beliefs in Landa de Matamoros today

por JESÚS IVÁN MORA MURO & MOREL LUNA MORALES

LOS NIÑOS, NIÑAS Y ADOLESCENTES EN SITUACIONES DE RIESGO: SU TRATAMIENTO DESDE LOS CÓDIGOS DE LA NIÑEZ EN AMÉRICA LATINA pp. 53-72

Boys, girls, and adolescents in risk situations, their treatment from the Children's Codes in Latin America

por ALICIA CAMUÉ TORRES

GARANTÍA EDUCATIVA EN CONTEXTO DE PRIVACIÓN DE LIBERTAD EN MÉXICO pp. 73-95

Educational guarantee in the context of deprivation of liberty in México

por LUIS ALONSO HAGELSIEB DÓRAME & YULIANA VALENCIA CAMBRON

MILITARIZACIÓN Y NEOEXTRACTIVISMO: UN DOBLE APARATO DOMINADOR pp. 96-127

Militarization and Neextractivism: A Dominating double apparatus

por ALAN GABRIEL LOZANO JIMÉNEZ & DAVID FRANCISCO AGUILAR CARLOS

LAS REPRESENTACIONES DEL ESPACIO PÚBLICO Y LA CIUDADANÍA EN EL DISCURSO INSTITUCIONAL DEL PRESUPUESTO PARTICIPATIVO DE LA CIUDAD AUTÓNOMA DE BUENOS AIRES pp. 128-158

The representations of public space and the citizenship in the institutional discourse of the Participatory Budget of the Autonomous City of Buenos Aires

por LEONELA INFANTE

AFECTIVIDAD ENCARNADA: UNA ESTRATEGIA SITUADA PARA EL ESTUDIO DE LAS OPRESIONES pp. 159-184

Embodied affectivity: a situated strategy for the study of oppressions

por BERENICE VARGAS GARCIA

LA VIOLENCIA DE GÉNERO EN LAS CIUDADES: REPENSANDO EL FEMINISMO EN EL CONTEXTO LATINOAMERICANO pp. 185-199

Gender Violence in Cities: rethinking feminism in the latin american context

por GABRIELA TENORIO VARA

CAMPESINOS, CIENTÍFICOS Y AGUA EN EL LAGO DE TEXCOCO: UNA INTERPRETACIÓN LATOURIANA SOBRE LA LUCHA CONTRA EL NUEVO AEROPUERTO INTERNACIONAL DE MÉXICO pp. 200-226.

Peasants, scientists and water in lake texcoco: a latourian interpretation of the fight against the new international airport of Mexico

por EMILIANO ZOLLA MÁRQUEZ

DECADENCIA DE LOS SISTEMAS DE PRODUCCIÓN AGRÍCOLA Y CONSUMO ALIMENTARIO EN LA COMUNIDAD DE COTUHUMA pp. 227-245

Decline of agricultural production and food consumption systems in the community of Cotuhuma

por ZENON MAMANI FILI

ESTUDIO EMPÍRICO SOBRE LA POBREZA MULTIDIMENSIONAL, INFORMALIDAD LABORAL Y DERECHOS SOCIALES EN TORREÓN, COAHUILA, MÉXICO pp. 246-283

Empiric study on multidimensional poverty, labor informality and social rights in Torreon, Coahuila, Mexico

por MOÏSE LINDOR

ESTRATEGIAS DE RESISTENCIA EN EL TRABAJO ARTESANAL Y SUS CONEXIONES CON LA SALUD AMPLIADA, UN ENFOQUE HOLÍSTICO SOBRE LA SALUD pp. 284-303

Resistance Strategies in Craftsmanship and their Connections with Expanded Health: A Holistic Approach to Health

por ALEJANDRO FRANCISCO ISLAS TREJO & ERICK HURTADO GONZÁLEZ

EFECTO DEL PROCESO DE REGENERACIÓN URBANA EN LA ECONOMÍA DE LA NOCHE DE LA ZONA CENTRO DE LA CIUDAD DE CULIACÁN 2009-2022 pp. 304-321

Effect of the Urban Regeneration Process on the Night-Time Economy of the Central Area of the City of Culiacan 2009-2022

por LUIS ALFREDO GONZÁLEZ BARROS

MIGRACIÓN Y RURALIDAD: MOTIVACIONES PARA LA EMIGRACIÓN DE LOS POBLADORES DE LA COMUNIDAD DE NEBLINAS (MÉXICO) A ESTADOS UNIDOS pp. 322-334

Migration and rurality: motivations for the emigration of the inhabitants of the community of Neblinas (México) to the United States

por ROBERTO SALAZAR SOLANO

ESTADO, AGENCIAS ESTATALES Y PUEBLO MAPUCE EN NEUQUÉN (ARGENTINA). UN ESTUDIO DE CASO EN EL LARGO PLAZO pp. 335-365

State, state agencies and Mapuce people in Neuquen (Argentina). A case study in the long term

por SABRINA AGUIRRE & ALEJANDRA PÉREZ

LA CONFIGURACIÓN DISCURSIVA DE LA IMAGEN DE ESTUDIANTES Y EGRESADOS INDÍGENAS EN COMENTARIOS DIGITALES GENERADOS EN LAS PÁGINAS DE FACEBOOK DE UNIVERSIDADES PÚBLICAS DE MÉXICO pp. 366-383

The discursive configuration of the image of indigenous students and graduates in digital comments generated on the Facebook pages of public universities in Mexico

por JUAN CARLOS GUZMÁN ZAMUDIO

UNA ESCUELA DE PRIMARIA PÚBLICA DURANTE LA PANDEMIA Y POSPANDEMIA DEL COVID 19. EL CASO DE LA ESCUELA 12 DE OCTUBRE DE OAXACA (2020-2022) pp. 384-416

A public primary school during the covid 19 pandemic and post-pandemic. the case of the 12 de october school of oaxaca (2020-2022)

por MARIANO CASCO

Ensayos

REPENSAR LOS LÍMITES DEL CONCEPTO CULTURA POLÍTICA PARA ENTENDER LA CRISIS POR SU AMBIVALENCIA pp. 417-427

Rethinking the limits of the concept of political culture in order to understand the crisis through its ambivalence

por ALAN SUAH ISLAS RUIZ

EL FRENTE NACIONAL EN PRO DE LA RECUPERACIÓN DE LA DEMOCRACIA COLOMBIANA (1958-1974) pp. 428-440

The National Front for the recovery of colombian democracy (1958-1974)

por ORFILIA DAMIANO OBANDO

Reseñas

CARBONELL, MIGUEL. CARTAS A UN ESTUDIANTE DE DERECHO. MÉXICO: UNIVERSIDAD NACIONAL AUTÓNOMA DE MÉXICO, INSTITUTO DE INVESTIGACIONES JURÍDICAS, 2011 pp. 441-444

por LUIS ALONSO HAGELSIEB DÓRAME & ALEXA SAHAD MADERA PÉREZ

RELIGIOSIDAD EN LA SIERRA GORDA. CREDOS Y CREENCIAS EN LANDA DE MATAMOROS EN LA ACTUALIDAD

Religiosity in the Sierra Gorda. Creeds and beliefs in Landa de Matamoros today

JESÚS IVÁN MORA MURO*
MOREL LUNA MORALES**

Fecha de recepción: 20 de diciembre de 2023

Fecha de aceptación: 21 de enero de 2024

RESUMEN

La presente investigación tiene como objetivo indagar acerca de la diversidad religiosa presente en el municipio de Landa de Matamoros en el estado de Querétaro. Entendemos que el catolicismo no es un ente monolítico, como se ha entendido comúnmente, ya que como toda manifestación cultural es afectada por el contexto y las circunstancias (temporales y espaciales) que la determinan. Esto sin desconocer las tradiciones, en este caso las religiosas, que tienden a ser un medio para la trasmisión de valores (aparentemente universales) de generación en generación. También nos preguntamos, para el caso tanto de las religiones católicas como las no católicas, ¿cuáles son las prácticas y ritos predominantes en el municipio de Landa de Matamoros y de qué manera se manifiestan en la cotidianidad? Este trabajo está orientado por la historia oral y métodos como el trabajo de campo que permitieron recabar testimonios (de forma escrita, en audio, fotografía y video), para reconocer los lugares de congregación religiosa con los que cuenta el municipio de Landa de Matamoros.

Palabras clave: religiosidad, creencias y ritos, Sierra Gorda, Landa de Matamoros, Querétaro

* Facultad de Filosofía, UAQ. Correo electrónico: jesus.mora@uaq.mx

** Escuela de Bachilleres, UAQ. Correo electrónico: morelluna84@gmail.com

ABSTRACT

The primary objectives of the research are to inquire about the types of religious denominations that are currently found in the municipality of Landa de Matamoros in the state of Querétaro. We understand that Catholicism is not a monolithic entity, as has been commonly understood, since like any cultural manifestation it is affected by the context and circumstances (temporal and spatial) that determine it. This without ignoring the traditions, in this case the religious ones, which tend to be a means for the transmission of values (apparently universal) from generation to generation. We also ask ourselves, in the case of Catholic and non-Catholic religions, what are the predominant practices and rituals in the municipality of Landa de Matamoros and how are they manifested in everyday life?

The work to be carried out will be guided by oral history and anthropological methodologies such as field work that allowed the collection of testimonies (in written form, in audio and video), to recognize the places of religious congregation that the municipality has.

Keywords: religiosity, beliefs and rituals, Sierra Gorda, Landa de Matamoros, Querétaro

Introducción

Desde la sociología de las religiones en las últimas décadas se ha insistido en la necesidad de superar interpretaciones clásicas como la de Max Weber quien subrayaba que el “desencantamiento del mundo” o llamado por otros como el proceso de “desacralización” era inminente en las sociedades occidentales (modernas). En este sentido, en las últimas décadas, han sido fundamentales los estudios de investigadores como José Casanova quien ha explorado el proceso secularizador y el lugar que ocupan las religiones públicas en las sociedades actuales.¹

Es un hecho que en América Latina las manifestaciones religiosas no han desaparecido, sino que se han adaptado a los nuevos tiempos y circunstancias. Así lo han comprobado Renée de la Torre y Cristina Gutiérrez Zúñiga con su Atlas de la diversidad religiosa en México en el que realizaron un extenso análisis de las múltiples adscripciones religiosas que con-

¹ José Casanova, *Genealogías de la secularización* (Barcelona: Anthropos, Universidad Nacional Autónoma de México, 2012)

viven en nuestro país: católica, diversas iglesias protestantes, judaica, islámica, entre otras.²

La propia autora, Gutiérrez Zúñiga, en años recientes ha confirmado la importancia de los métodos cuantitativos para el análisis de la religión. Apunta que se han concretado múltiples trabajos académicos “que aportan una visión de conjunto no sólo sobre la presencia de nuevos actores de la diversidad religiosa, sino sobre las recomposiciones que el campo religioso está experimentando debido a las transformaciones en los modos de creer y practicar en México”.³

Otra obra fundamental para entender el fenómeno religioso en México es la coordinada por Alberto Hernández y Carolina Rivera, *Regiones y religiones en México*, investigación que como su título lo indica es un medio idóneo para indagar en las peculiaridades regionales. En este sentido, particularmente nos interesa destacar qué elementos religiosos caracterizan a la sierra gorda queretana. Consideramos que, en el caso concreto del municipio de Landa de Matamoros, su cercanía con San Luis Potosí e Hidalgo le otorga ciertas características que son importantes tomar en cuenta.

Por ejemplo, la mayor parte de los municipios de San Luis Potosí, sin importar su tamaño y actitud productiva, mantienen una alta proporción de población católica, salvo los municipios asentados en la zona huasteca. La afinidad de esa zona con otros municipios de entidades vecinas es que comparten su condición de aislamiento y es elevada la presencia de población indígena.⁴ En dicho estudio, Querétaro se encuentra localizado en la región centro/norte junto con los estados de Aguascalientes, Guanajuato, San Luis Potosí y Zacatecas. En la presente investigación incluimos también a Hidalgo, perteneciente a la región centro, debido a su cercanía territorial con la Sierra Gorda y fuertes vínculos culturales, comerciales y

² Torre, Renée de la, y Cristina Gutiérrez Zúñiga (Coord.), *Atlas de la diversidad religiosa en México*, (Guadalajara, Congreso del Estado de Jalisco, 2007). También véase Olga Odgers Ortiz (Coord.), *Pluralización religiosa de América Latina* (México, Ciesas, El Colegio de la Frontera Norte, 2011)

³ Gutiérrez Zúñiga, Cristina. “Contar la religión en México: una experiencia de uso de métodos cuantitativos”, en *Estudiar el fenómeno religioso hoy: caminos metodológicos*, coord. por Hugo José Suárez, Karina Bárcenas Barajas y Cecilia Delgado Molina (México: Universidad Nacional Autónoma de México, Instituto de Investigaciones Sociales, 2019), 31-65.

⁴ Alberto Hernández y Carolina Rivera, “Introducción”, en *Regiones y religiones en México. Estudios de la transformación socioreligiosa* (Guadalajara: El Colegio de la Frontera Norte, CIESAS, El Colegio de Michoacán, 2009), 7-19.

religiosos.⁵ Concretamente, nos interesó la relación entre Agua Zarca, Querétaro, y Pisaflores, Hidalgo, ya que son dos comunidades relativamente cercanas, con características climáticas que varían de acuerdo a la altitud en que se encuentran y sus pobladores manifiestan cercanía cultural, con lazos cuasi familiares, que denotan una convivencia cordial y colaborativa para diferentes gestiones, ya sea con los respectivos gobiernos municipales o con las propias organizaciones al interior de sus comunidades..

Por otro lado, también llama la atención que uno de los lugares con más presencia protestante (iglesias evangélicas) en la región se encuentra en la sierra potosina: en los municipios de Ciudad Valles, Xilitla, Matlaya, Tamanzunchale, Axtla de Terrazas y Coxcatlán.⁶

A partir de estas disquisiciones territoriales, consideramos importante también definir y explicar qué entenderemos por creyente o devoto. Desde la antropología religiosa, el homoreligiosus es entendido como aquel individuo (hombre o mujer) “creador y utilizador del conjunto simbólico de lo sagrado” y que se manifiesta como “portador de unas creencias religiosas que rigen su vida y su conducta”.⁷

En este sentido, la presente investigación complementaría los avances en torno a estos temas que ya se han realizado en otras regiones del país. La Sierra Gorda, en general, carece de estudios especializados en la problemática religiosa, por lo que al realizar este primer acercamiento subsanaríamos este hueco y se establecería un panorama general de la complejidad religiosa, así como las estrategias que los grupos proponen como vínculos de concordia o disputa que mantienen entre sí.

⁵ Para el caso de Hidalgo véase Ma. Gabriela Garret Ríos. “Variables para comprender las transformaciones socioreligiosas de las regiones indígenas de Hidalgo”, en *Regiones y religiones en México. Estudios de la transformación socioreligiosa* (Guadalajara, El Colegio de la Frontera Norte, CIESAS, El Colegio de Michoacán, 2009), 157-171 y Gabriel López Delgadillo, “Diagnóstico de la diversidad religiosa en la Huasteca y el valle del Mezquital, estado de Hidalgo”, Tesis de maestría, Instituto de Ciencias Sociales y Humanidades, Universidad Autónoma del Estado de Hidalgo, 2019.

⁶ Elizabeth Juárez Cerdi. “De lo monolítico a la diversidad. El centro norte, una región católica en disputa”, en *Regiones y religiones en México. Estudios de la transformación socioreligiosa* (Guadalajara: El Colegio de la Frontera Norte, CIESAS, El Colegio de Michoacán, 2009), 179-198.

⁷ Julien Ries. “El hombre y lo sagrado. Tratado de antropología religiosa”, en *Tratado de antropología de lo sagrado*, Coord. por Julien Ries (Madrid: Trotta, 1995 [1989]), 13-22.

Es importante aclarar que a diferencia de los trabajos estadísticos mencionados y otros que se han desarrollado en las últimas décadas, con éxito probado, en el presente estudio nos limitamos a indagar desde estudios de caso que pueden dar muestra de la pluralidad religiosa que se vive en la región sin por ello confirmarlo de manera numérica o cuantitativa. Dicho con otras palabras, pensamos que el análisis cualitativo, de casos particulares también constituye una valiosa vía de conocimiento, fundamental para conocer el fenómeno religioso en México desde diferentes aristas.

Un ejemplo reciente de este tipo de indagaciones es el libro coordinado por Nahayelli Juárez Huet, Renée de la Torre y Cristina Gutiérrez Zúñiga acerca de las experiencias religiosas de una multiplicidad de actores que podríamos llamar secundarios, es decir, que no necesariamente ostentan una posición de poder institucional o comunal. Los diversos integrantes del texto abordan a individuos que se asumen como católicos, evangélicos (cristianas, pentecostales, etc.); iglesias “paraprotestantes”: Testigos de Jehová, Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días y Adventistas del Séptimo Día; y los considerados “sin religión”: agnósticos, masones, naturalistas, orientalistas, etc., y, por último, religiones minoritarias como el islam, la santería y los devotos de la Santa Muerte. Una de las preguntas centrales que guían su indagación es ¿cómo influyen las “espiritualidades heterodoxas” en el universo católico, evangélico, y de otras religiones institucionalizadas, en las prácticas y las convivencias derivadas de la fe? Como se ha dicho continuamente desde la sociología de las religiones y disciplinas afines, debemos asumir que en la actualidad estamos ante afiliaciones fluidas y cambiantes, ante religiosidades “a la carta”.

Finalmente, las coordinadoras del volumen asumen que sólo mediante estudios cualitativos a profundidad es posible captar las subjetividades y las diversas prácticas religiosas que un mismo individuo puede enarbolar el día a día:

[Sostenemos] que las recomposiciones de la religiosidad contemporánea en México no pueden comprenderse sólo a partir de las tendencias de pertenencia religiosa captada en las fuentes censales. Las categorías que engloban las membresías religiosas institucionales en realidad ocultan una gran gama de heterodoxias que rebasan dichas membresías o bien la transversalizan [...] El sentido de la religiosidad vivida en México cobra su lógica más sólida en el terreno

de lo práctico y funcional más que en lo teológico o doctrinario institucional.⁸

En cuanto a la metodología utilizada, la historia oral nos permitió entablar un profundo intercambio de saberes con los fieles. En este sentido, consideramos que las entrevistas, a manera de conversaciones, fueron el medio idóneo para conocer de primera mano los testimonios y las experiencias de los individuos que, a través de sus relatos, nos transmitieron sus vivencias religiosas y místicas. Esta posibilidad de hacer historia no se apega necesariamente a la forma “tradicional”, en donde la información es obtenida de los archivos, cuando los hay.⁹ De esta manera, la oralidad permite la comprensión de las sociedades actuales, pues presenta múltiples y variadas formas que no se podrían entender sólo con la consulta de los acervos públicos y privados.

La historia oral se encarga de poner la mirada en aquellos grupos que son delegados por la historia oficial: grupos minorizados, subalternos, sin voz, sin historia escrita.¹⁰ También pone especial atención en la escala local, ya que la considera importante para conocer los procesos particulares de las personas que integran las comunidades de estudio. Así, la memoria se plantea desde el presente y se manifiesta por medio de los testimonios que son “el rastro de las experiencias de los individuos, del mundo que vivieron”, experiencias que “aparecen al ser invocadas”.¹¹ Por medio de los recuerdos relatados podemos acercarnos a pasados lejanos, cercanos, parti-

⁸ Nahayelli Juárez Huet, Renée de la Torre y Cristina Gutiérrez Zúñiga, *De la religiosidad vivida a la religiosidad bisagra. Experiencias de lo sagrado en el México contemporáneo* (México: Centro de Investigaciones y Estudios Superiores en Antropología Social, 2023)

⁹ Un buen acercamiento metodológico a la Historia Oral son los múltiples trabajos de Mario Camarena Ocampo, Gerardo Necochea Gracia, Jorge Aceves Lozano, Graciela de Garay, María de Lourdes Roca y Ortiz, Eugenia Meyer, entre muchos otros.

¹⁰ Jorge, E. Aceves Lozano, *Historia oral. Ensayos y aportes de investigación. Seminario de historia oral y enfoque biográfico* (México: CIESAS-El Colegio de la Frontera Norte, 2012), 24.

¹¹ Mario Camarena Ocampo y Ada Marina Lara Meza, *Memoria y oficios en México, siglo XX* (México: CONACyT-UAM-UG, 2007). Martínez y Camarena entienden a la memoria colectiva como “[...] la evocación de una experiencia vivida o heredada colectivamente, la cual es narrada por un individuo o grupo que comparten un pasado común y que les permite justificar su presente, les da un sentido de identidad y pertenencia; la memoria colectiva cohesionada al grupo y le posibilita de construir expectativas, con ello es posible la continuidad y la permanencia del grupo”. Rocío Martínez Guzmán y Mario Camarena Ocampo, *Memorias en conflicto. Reflexiones desde lo urbano* (México: UAM, Juan Pablos Editores, 2022)

culares y/o generales, a la herencia de la acumulación de saberes de quienes los han experimentado.

Agua Zarca: crónica del acercamiento a la parroquia del Inmaculado Corazón de María

Como es bien conocido, uno de los atractivos de la Sierra Gorda queretana son sus misiones franciscanas que datan del siglo XVIII y son atribuidas a la iniciativa evangelizadora de fray Junípero Serra¹²: Santiago de Jalpan, Santa María del Agua de Landa de Matamoros, San Francisco del Valle de Tilaco, Nuestra Señora de la Luz de Tancoyol y San Miguel Concá.

El día 21 de junio del 2022, por la tarde, llegamos a Jalpan de Serra. Día lluvioso, sin señal de celular y sin internet en toda la zona. Las dificultades fueron inmediatas: no pudimos pagar los alimentos y el hospedaje con tarjeta de crédito. Entre la información que recabamos este primer día fue a través de la plática que sostuvimos con el recepcionista de un hotel: nos comentó que entre enero y febrero se celebra la fiesta religiosa dedicada al niño Jesús, en su opinión la más importante en la región, que reúne a una gran cantidad de fieles.

El día 22 nos dirigimos a Landa de Matamoros e hicimos el primer contacto con las autoridades del Municipio. Sin embargo, fue hasta el día 23 que nos proporcionaron un vehículo y chofer para dirigirnos a Agua Zarca y posteriormente a Tilaco. El trayecto fue muy agradable, el ambiente estaba húmedo, pero con un sol radiante. A unos cuantos kilómetros del punto de partida nos detuvimos un momento para observar una pequeña reserva en donde se encuentran fósiles marinos en piedras de tipo volcánico que yacen sobre una tierra de un rojo intenso.¹³ No muy lejos de ahí, subiendo una empinada cuesta, se encuentra el Noviciado, Casa San Pío X, de los Misioneros de Cristo Mediador. Entre el tupido bosque encontramos la edificación, amplia y espaciosa con cincuenta habitaciones para hospedar

¹² Fraile franciscano que dedicará parte de su vida a la fundación de misiones durante el siglo XVII en parte de lo que hoy es territorio mexicano y estadounidense que, debido a ello, fue canonizado por el papa Francisco en el año 2015.

¹³ El Madroño es una reserva de fósiles marinos, propios del periodo paleolítico. Esa zona del municipio de Landa se encontraba por debajo del nivel del mar. Elizabeth Mejía Perezcampos, “Los Fósiles marinos del Madroño en el Municipio de Landa de Matamoros”, (*Anudando*, 2006) http://www.conadic.salud.gob.mx/pdfs/cecas/qro/anud39_fosil.pdf

a los novicios que recurrentemente se hospedan ahí para tomar clases y cursos en un ambiente que propicia la contemplación y la reflexión. En el comedor nos recibió el padre Marcelo Montes quien nos permitió recorrer el lugar y tomar fotografías a los patios, capillas y ermitas propicias para la celebración de la Eucaristía.

La congregación fue fundada por el padre Servando Nieto Guerrero en Ahuacatlán de Jesús, San Luis Potosí (1981), bajo la guía del padre Federico Smith, sacerdote perteneciente desde 1984 a la diócesis de Tampico, Tamaulipas. Desde entonces, en esa localidad los sacerdotes se dedican a la instrucción secundaria, media superior (preparatoria) y a la formación de futuros sacerdotes.¹⁴ Es importante destacar el apoyo que en sus inicios le otorgó a los Misioneros el recién fallecido arzobispo Arturo Antonio Szymanski Ramírez (1922-2018), una de las figuras más importantes para el catolicismo en México.

Después de despedirnos del padre Montes, retomamos el camino. Hicimos una parada en Río Verdito para desayunar y tomar un poco de café. Nuestros guías nos contaron que en ese lugar se llevan a cabo retiros espirituales que la Iglesia católica organiza regularmente. Tomamos fotos tanto del pequeño lago, una iglesia y un altar dedicado a San Francisco de Asís. Ya en Agua Zarca, nuestro primer objetivo fue conocer la Casa de Cultura, antigua residencia del general Porfirio Rubio, dirigida actualmente por Kevyn Fuentes. Posteriormente, mientras caminábamos rumbo al Archivo Histórico de la comunidad, bajo la dirección de Areni Rubio S., Kevyn nos fue relatando datos importantes sobre la historia de Agua Zarca durante el mandato del general Rubio, muy conocido cacique serrano que en su momento fue enemigo político del general Porfirio Díaz y posteriormente aliado del general Lázaro Cárdenas.¹⁵ En el archivo, bajo la guía de Areni, conocimos la exposición que mostraba la flora y la fauna de la región, las labores y actividades productivas de los lugareños: el café y el cultivo de caña de azúcar, y compramos el libro de Romero Benítez Fuentes, *Agua Zarca: Tierra de Serenata* (2021), un testimonio interesante desde una mirada local.

¹⁴ <https://www.misionerosdecristomediador.org/>

¹⁵ Al respecto véase Francisco Iván Hipólito Estrada, *Porfirio Rubio Rubio, un líder revolucionario de la Sierra Gorda, 1910-1951* (Querétaro: UAQ, 2017)

Después entramos a la parroquia, centro religioso fundamental que forma parte de la renovación espiritual en la Sierra Gorda. Dicho edificio demuestra que más allá de las Misiones, que tradicionalmente se reconocían como los únicos santuarios de congregación desde los tiempos de fray Junípero Serra, en la zona la religiosidad popular ha ido renovándose. Además, como explicaremos más adelante, también encontramos una creciente pluralización religiosa con la incorporación de otras iglesias y credos de origen evangélico, y la permanencia de prácticas de origen indígena, como las labores emprendidas por las curanderas y las devociones más cercanas al entorno natural (ritos en cerros, cuevas, etc.).

Como lo explica Lourdes Somohano Martínez, la iglesia del Inmaculado Corazón de María de la delegación de Agua Zarca, de “aspecto visigodo”, se encuentra ubicada sobre “la falda del cerro que acuna al pueblo”. Basada en el libro de Providencias Diocesanas como fuente principal, Somohano Martínez nos narra que hacia 1938 Agua Zarca era parte de la parroquia de Landa, atendida por un vicario que residía en Tilaco. Posteriormente, entre 1943 y 1944, debido a una fuerte sequía se despobló dicha localidad, por lo que el obispo diocesano, Marciano Tinajero y Estrada, decidió mudar la residencia a Agua Zarca siendo su primer vicario el padre Francisco Javier Narváez quien se instaló en el lugar el 17 de mayo de 1944. Mientras iniciaba su ministerio, con la construcción de la primera capilla en una caballeriza proporcionada por el general Rubio, llegó la notificación del papa Pío XII para que durante el mes de mayo se realizará la consagración en todo el mundo, ya que se encontraba en pleno desarrollo la Segunda Guerra Mundial, al Corazón Inmaculado de María. Ya en 1945, con la ayuda del cura de Jalpan, Román Herrera, y el de Landa, Gonzalo Cosío, inició las misiones guadalupanas; y a inicios de 1946 se colocó la primera piedra para la construcción del templo del Corazón Inmaculado. En 1947 solicitó permiso a la Diócesis para la erección canónica de la Hermandad de la Vela Perpetua y Adoración del Santísimo Sacramento, y se fundó un centro de Apostolado de la Oración, para fomentar la devoción al Sagrado Corazón de Jesús. A partir del 5 de abril de 1955 hasta 1957 el sacerdote José Guadalupe Nieves se hizo cargo de la vicaría y fue sustituido por el padre Manuel Puga. Finalmente, en el año de 1963, por iniciativa del obispo Alfonso Toriz Cobián se erigió la vicaría de Agua Zarca en parroquia,

dejando, de esta manera, de depender de la parroquia de Landa. Su primer párroco fue Fidel Mora Hurtado, quien ya se desempeñaba como vicario.¹⁶ Nuestro siguiente destino fue Tilaco, localidad que también cuenta con una interesante tradición religiosa. Como es bien conocido, Tilaco había tomado mucha relevancia durante los últimos años debido a la labor emprendida por el “padre Miracle”, quien había contribuido enormemente a la reconstrucción de la misión y demás mejoras materiales en beneficio de la población que se encontraba prácticamente olvidada por las autoridades gubernamentales y religiosas. En 1938, muchos años antes de la llegada en 1963 del padre Francisco Isidro Piñón Miracle (1929-2004), el obispo diocesano Marciano Tinajero y Estrada nombró al sacerdote Edmundo Varela Osornio como vicario de la parroquia de Landa con residencia en Tilaco. El padre debía atender las necesidades espirituales tanto de Tilaco, Ahuacatlán y Agua Zarca, ofreciendo los sacramentos del bautismo, matrimonio, santos óleos, las misas y el establecimiento del catecismo para niños y adultos. Además de la Iglesia (Misión) de san Francisco, en su jurisdicción estaban los oratorios del Sagrado Corazón de Acatitlán; El Madroño; Santa María de Guadalupe en El Lobo y Rio Verdito; San Isidro en Neblinas; Santa María de los Dolores en el Humo; El Sagrado Corazón en Tres Lagunas; San José en El Rincón de Piedra Blanca, y San Antonio de Jacalilla. En resumen, el encargado de la vicaría de Tilaco además de atender dichos oratorios, mantenía contacto con otros curatos, como el de Landa, Pisaflores, Pemoche y Jacala.¹⁷

El padre Miracle nació en Tarragona, España, y fue miembro de la orden capuchina de Cataluña. Cuando llegó a México radicó un tiempo en San Juan del Río, Querétaro, en donde el obispo Alfonso Toriz Cobián (1913-1992) le pidió que se dirigiese a la Sierra Gorda para apoyar en la región y tener una mayor presencia religiosa. Hasta la fecha, el padre Miracle es recordado por los residentes de Tilaco por la construcción del camino, la reconstrucción de la iglesia y la edificación de viviendas. En sus propias

¹⁶ Lourdes Somohano Martínez, *Historia de la iglesia del Inmaculado Corazón de María* (Querétaro: Universidad Autónoma de Querétaro, 2013)

¹⁷ Somohano Martínez, *Historia*

palabras, el ideal del padre fue el de fray Junípero Serra, “evangelizar y civilizar”.¹⁸

Con estos antecedentes, llegamos a Tilaco aproximadamente entre las tres y cuatro de la tarde. Nos acercamos a la misión y tomamos varias fotos mientras buscábamos algún informante. Lázaro Chávez Resendez se sentó un momento con nosotros en compañía de su esposa la Sra. Julita Mejía Zamora. Ambos rondaban la edad de un poco más de setenta años y nos contaron de las labores emprendidas por Miracle en la localidad. Principalmente, el Sr. Lázaro comentó que él estuvo presente en varias actividades que realizaba el padre: creó una cooperativa para solventar las necesidades económicas de la comunidad, lo acompañó a varios viajes por el estado de Querétaro y la ciudad de México para visitar a las autoridades eclesiásticas, entre otros pendientes. Algo que llamó nuestra atención fue que al preguntarle si el padre Miracle tenía enemigos no dudó en responder que Benito Fonseca López (a quien calificó de policía) siempre tuvo malos tratos con él. No indagamos más al respecto, sin embargo, es interesante referir que Fonseca López fue Delegado Municipal durante la Gubernatura de Juventino Castro Sánchez (1967-1973) y la gestión del presidente municipal de Landa, Fructuoso Trejo Overa (1967-1970). Según el testimonio de Romeo Benítez Fuentes, Fonseca “tenía conformado un grupo de policías que resguardaban el orden sin recibir salario alguno, solamente les garantizaba [su labor] una credencial de la Presidencia Municipal para que el ejército y judiciales les respetaran su arma”. Sin duda, fue un periodo complicado para Agua Zarca: “Recordamos con Celestino Rivera Rubio (que aún vive y era el juez municipal) que, por lo menos, veinticinco asesinatos nos tocaron levantar, deliciar (sic) y consignar al Distrito Judicial de Jalpan, casi en su mayoría por armas de fuego”.¹⁹

Testimonios de fe

El lunes 4 de julio regresamos a la Sierra. Después de dejar nuestras cosas en el Hotel Misión de Jalpan, nos dirigimos a Agua Zarca. En la Casa de la Cultura ya nos estaba esperando para la entrevista el ya

¹⁸ Mskt, “Padre Miracle. Un milagro en Tilaco”, video de YouTube, 20:06, publicado el 11 de febrero de 2018,

<https://www.youtube.com/watch?v=XNpto7wCwHs>

¹⁹ Romeo Benítez Fuentes, *Agua Zarca: Tierra de Serenata*, México (Sandoval Impresores, 2021) 39, 115

mencionado Kevyn Fuentes Cruz, quien, aunque es muy joven, ronda los veintitrés o veinticuatro años, es un gran conocedor de la historia y las tradiciones de su pueblo natal. Entre sus grandes aficiones se encuentra la música, ya que el huapango es uno de sus géneros predilectos y, por supuesto, en la zona existe una añeja tradición que lo precede. Sin duda, es una de las actividades que la Casa de la Cultura promueve con mayor ahínco entre niños, jóvenes y adultos. Al respecto nos comentó que es una costumbre muy recurrente que durante los velorios los deudos contratan músicos de huapango para que acompañen a la difunta o el difunto: “El día de muertos hay dos misas, la de medio día y la de cinco de la tarde. Ese día se hacen misas en el panteón, [pero] actualmente el párroco que está no hace misas en el panteón”.²⁰

Como toda comunidad mayoritariamente católica, la de Agua Zarca celebra las fechas emblemáticas: semana santa, día de muertos, navidad, etc. No obstante, pese a las claras similitudes con otras regiones del país, también encontramos las particularidades que la caracterizan. Por ejemplo, en agosto, del 19 al 22, tiene lugar la celebración al Inmaculado Corazón de María, fiesta en la que se reencuentran las familias y los amigos que viven lejos, muchos de ellos en Estados Unidos a donde emigraron con el afán de conseguir un mejor sustento para ellos y sus allegados.

Para el caso concreto del Inmaculado Corazón, Kevyn nos comentó que “comprende varios días” y en donde se celebran “la misa de los enfermos” y al día siguiente “hay bautizos, confirmaciones, primeras comuniones y bodas”. “El día que se hacen las confirmaciones es el día más importante porque viene el obispo o su representante, entonces por lo regular hay como cien niños que se confirman cada año”.

Cada comunidad [o capilla] manda su grupo de niños, [...] cada capilla tiene su escuelita de la fe, sus catequistas, y cada una prepara un grupo de niños y los manda el 22 de agosto a la confirmación o la primera comunión. En la primera comunión, cada pueblo que tiene fiesta patronal aprovecha y hacen sus primeras comuniones. En las tardes [hay] eventos culturales en el atrio de la parroquia, siempre y cuando el clima se preste o si no es en la cancha. El sacerdote anterior era más fiestero, se podría decir, y él organizaba inclusive hasta huapangueadas. El de ahorita es más tradicional.

²⁰ Entrevista realizada a Kevyn Fuentes Cruz, Agua Zarca, Landa de Matamoros, 4 de julio, 2022

Ha implementado concursos de canto, convoca a que las personas compongan y ellas las interpretan y ya, [sólo] lo que estipula la convocatoria y les entregan un premio.²¹

Después le preguntamos sobre la relevancia de la Virgen en Agua Zarca:

En el año que se empezó a construir la parroquia coincidió que fue en el mes de mayo y el papa Pío X [1835-1914] instituyó que el mes de mayo se le rezara el rosario al Inmaculado Corazón de María porque el mundo estaba en guerra [Primer Guerra Mundial], entonces fue como, de acuerdo a lo que se escucha en la celebración eucarística de ese día, [que la parroquia] se consagró al corazón a María, pues en el amor de una madre a sus hijos, es el corazón el que siempre las guía. El principal motor de nuestra parroquia, el Inmaculado Corazón de María, es el que motiva, ya que también la figura es una imagen preciosa, es divina.²²

Otros cultos son a la Virgen de los Dolores y de la Soledad, que se conjugan con los rituales de las sanadoras quienes utilizan hierbas medicinales: como son los casos de Doña Zósimo, de la comunidad de Pisa Flores en Hidalgo, como ya se apuntó, localidad muy cercana territorial y culturalmente a Agua Zarca, y Doña Juana de la comunidad del Humo. Como en otras culturas de origen indígena, en Agua Zarca permanecen algunas prácticas religiosas en donde se realizan peregrinaciones a los cerros: concretamente el 3 de mayo al Cerro de la Cruz.

Pero aquí la que se puede decir que alberga más milagros es la Virgen de los Dolores que está en la comunidad del Humo... aquí a unos quince minutos, es de la evangelización todavía de la cultura Pame... La comunidad del Humo la adoptó y cada viernes de Dolores vienen muchas personas de muchas comunidades a visitar a la Virgen y ahí sí dejan sus ofrendas, sus imágenes, sus peticiones personales. [Además] la comunidad, desde hace más de cuarenta y cinco años, ha adoptado los tradicionales cofrados, no sé si han escuchado de ellos. Los cofrados es una tradición viva que conserva doña Reina Villedas, mejor conocida como doña Memo, es una persona ya de edad, el cofrado es un ritual muy a parte de la religión católica, pero que sí es aceptado. Tuvimos una entrevista con la señora Memo este año pasado en las festividades de Santa

²¹ Entrevista realizada a Kevyn Fuentes Cruz

²² Entrevista realizada a Kevyn Fuentes Cruz

Cecilia y ella nos comentaba que, a los quince años ella aprendió a “echar de cofrado”, así se llama, así se le dice comúnmente.

Consta de varios cantos y de rezar, además del sonido de una campana que la señora toca, echar de cofrado es consagrarse a una divinidad, Virgen de los Dolores, Virgen del Inmaculado Corazón de María, pero tradicionalmente a la imagen que ellos quieran, pues como cae en ese día pues se consagran a la Virgen de los Dolores y se hacen mandas. [Los fieles] se van caminando desde aquí de Agua Zarca, en peregrinación por lo regular desde las 9:00 de la mañana para llegar allá a las 10:30, se van caminando, ofrecen sus peticiones y prometen, hacen promesas.²³

En el caso de que se haya curado a algún enfermo, hacen mandas de llevarlo cada año. “Tienen que llevar un padrino, si es niña, una mujer, si es niño, es hombre, y en toda la consagración deben tocar su hombro derecho, todo el tiempo pues es el acompañamiento y deben llevar una vela de cera de miel, que es la que se utilizan para echar el cofrado. Y de fondo siempre va los “vinuetes” [o danzantes] que están acompañando la velación de la virgen”.

Otro aspecto que no podemos dejar pasar es la constatación de que las mujeres juegan un papel preponderante en el mantenimiento de la fe católica. Los hombres, como ya se advirtió, por lo común, dejan la comunidad de manera temporal o definitivamente para emigrar a los Estados Unidos. Esto, suponemos, ocasiona una mayor participación de las madres, esposas e hijas en las actividades religiosas. Un ejemplo es el de las Adoradoras del Santísimo Sacramento quienes se reúnen constantemente para celebrar el rito católico.²⁴

Dentro de la iglesia existe el grupo de las Adoradoras del Santísimo Sacramento y, a parte, está el grupo de las Ministras de la Santa Comunión, que son las encargadas de llevar la comunión a los enfermos, personas que no pueden ir a la iglesia, mientras que las Adoradoras de la Vela Perpetua del Santísimo Sacramento son las que custodian el Santísimo

²³ Entrevista realizada a Kevyn Fuentes Cruz

²⁴ Es conocida como la adoración eucarística. Parten del supuesto de que la Hostia (oblea) es Sagrada, ya que representa la presencia misma de su dios, de tal manera es que es denominada como Hostia Santa. Se consideran atributos de la Hostia Santa ser el mismo cuerpo de Jesucristo quien ofreció su cuerpo en sacrificio por la Redención de los pecados del mundo, consolidando tal acto a través de su resucitación, quedando como prueba de ello el testimonio de algunos de sus apóstoles plasmado en los denominados Evangelios.

Sacramento, a cada una le toca un día en específico para estar un rato acompañando al Santísimo para que no esté solo.²⁵

El sincretismo religioso, tan común en el culto católico practicado en México y Latinoamérica, las prácticas de sanación son fundamentales:

[Entre los santeros], anteriormente una persona muy famosa era doña Sósima, ella era del municipio de Pisaflores, Hidalgo. Doña Sósima era una curandera, una magnífica curandera, que curaba desde un empacho hasta [peticiones como] “que perdí mi monedero”, que “necesito recuperar esto”, me imagino yo, la verdad no sé, también amarres, y otras cuestiones más, que ya no entraban en lo bueno, ya otro tipo de trabajos.

Ahora quien se dedica a curar es doña Juana del Humo, Doña Reina Villegas también cura, lo que viene siendo, enfermedades como el “mal aire”, empachos, mal de ojo, espanto, es lo que ellas curan. Doña Memo cura, dedicándolo a la Virgen de los Dolores y Doña Juana, ella se encomienda a la Virgen de la Soledad, que está en el Ocote... acostumbra ir el 2 de mayo.²⁶

Indudablemente, este tipo de prácticas han sustituido hasta la fecha la consulta con el médico: “las personas, comúnmente, antes de vitaminarse, de desparasitarse (38:37) asisten a curarse de espanto”, entre otros males-tares físicos.²⁷ Después de la interesante plática que sostuvimos con Kevyn, salimos de la Casa de la Cultura para dirigirnos a la vivienda de Evodia Chavarría Rubio†, bisabuela de nuestro informante, quien tiene ochenta y ocho años y desde muy joven se ha desempeñado como curandera.²⁸

Sanación y religiosidad heterodoxa

La Sra. Evodia vive a unos pasos de la calle principal y su casa está rodeada de plantas de todo tipo. Nos pusimos cómodos y comenzamos a platicar sobre su vida. Nació en Chalahuite, Hidalgo, y desde muy pequeña quedó huérfana de madre. Su padre la llevó a Agua Zarca donde conoció a su futuro marido, Eustaquio Rubio Olguín, quien fue uno de los tantos

²⁵ Entrevista con Kevyn Fuentes Cruz

²⁶ Entrevista con Kevyn Fuentes Cruz

²⁷ Entrevista con Kevyn Fuentes Cruz

²⁸ Lamentablemente, posteriormente nos enteramos de que la señora Evodia falleció el mes de agosto (2022), pocos días después de nuestra última visita a la Sierra.

mexicanos que se fueron al norte a trabajar como braseros. A falta de madre o abuela que le enseñasen las artes curativas de las plantas, se acercó a Doña Esperanza, curandera del lugar con amplia trayectoria y reconocimiento entre la población local.

Mientras tomábamos un delicioso café endulzado con pilón²⁹ acompañado por un pan dulce elaborado por una de sus hijas, nos explicó que el aguardiente producido en la localidad era bueno para el malestar del estómago y que para las dolencias musculares lo mezclaba con marihuana, epazote, ruda y estafiate. Después nos platicó sobre otras hierbas y cáscaras de frutas medicinales que tenía en bolsas y que nos acercó para que olfateáramos su aroma: manzanilla, epazote zorrillo, hierba del sapo, hierba del pastor, cascara de guayaba, hierba del negro, florifundio (para curar el resfrío), fresno (para la viruela y males de la piel), muicle (para el calor encerrado), pemoche, malva (para los lavados de estómago) entre otras.³⁰

Entre las tradiciones de las que declaró ser devota destacamos la “Misa en la Cruz” (o de la ya mencionada del Cerro de la Cruz) del 3 de mayo, y la Virgen de la Soledad (de la que nos enseñó una imagen). Sobre esta última devoción rememoró que uno de sus nietos estaba muy enfermó (con tos persistente) y se encomendó a la virgen para que le hiciera el milagro: el niño, después de esta petición, mejoró inmediatamente.

Las calles y callejones de Agua Zarca están llenas de leyendas e historias: una de las que más nos sorprendieron fue la del “Mal aire” que consiste en que cuando alguien pasa por algún lugar en el que murió una persona (regularmente asesinado) cae enfermo de gravedad. La propia Doña Evodia tuvo que enfrentar la enfermedad en su juventud y salió adelante con la ayuda de Esperanza, la curandera local.³¹ Nos despedimos agradeciendo su amabilidad y nos dirigimos a la casa de Álvaro Fuentes Copado (1951), abuelo materno de Kevyn y quien había decidido convertirse al cristianismo (evangélico) y dejar el catolicismo familiar.

²⁹ Se refiere al piloncillo, que es una pieza de azúcar bruta, no refinada, utilizada para endulzar alimentos y bebidas.

³⁰ Un buen acercamiento a estas prácticas medicinales en la región es el texto Patricia Gallardo Arias, *Curanderos y medicina tradicional en la Huasteca* (México: Programa de Desarrollo Cultural de la Huasteca, Instituto Veracruzano de la Cultura, 2008). Particularmente es de interés para la presente investigación el capítulo de Meztli Yoloxochilt Martínez Spinoso y Kalina Miranda Perkins, “Etnobotánica de los *xi’úi* de la Sierra Gorda de Querétaro”.

³¹ Entrevista con Evodia Chavarría Rubio, Agua Zarca, Landa de Matamoros, 4 de julio, 2022

Por “conversión” entendemos el “complejo proceso por el cual una persona deja una religión, en que se ha socializado y que ha practicado con mayor o menor fidelidad, y decide abrazar otra”.³² La iglesia a la que se adhirió don Álvaro se llama Jesús es la Luz, el Camino y la Vida y la razón fundamental de dicha decisión fue que pensaba que “el cristianismo (protestantismo) era más cercano a la gente”:

Hace seis años que yo me separé de la Iglesia católica. Y el motivo fue por buscar la verdad. La biblia dice que el cuerpo es templo de dios [...] Cuando uno conoce la palabra, se atreve también a hablarle a otra persona... no con ese celo de convertirlo como uno, como decía hace rato, todo ciudadano es libre de creer, pero esa forma de creer un día va a tener una repercusión porque también habla de un último día donde vendrá un juicio y que todos vamos a ser juzgados de acuerdo a nuestras obras, según lo que hemos hecho, eso va a ser recompensado... no tengo ni idea de cómo será pero habla de un lugar maravilloso... ese lugar se dice que es “el reino de dios”.³³

Además, aseveró que la Iglesia católica “ya no era universal”, como se seguía diciendo comúnmente. Aunque también reconoció que desde su niñez practicó intensamente la fe católica, particularmente en los “cursillos” que impartía el padre José Hernández desde finales de los años setenta, insistió en la pertinencia de abandonar hace seis años su antigua religión. Durante la entrevista continuamente citaba pasajes y versículos de la Biblia y nos habló de las labores evangélicas que el pastor Moisés Garay celebraba en la iglesia: rituales de alabanzas y de bautismo. En suma, para él ser cristiano significaba dejar lo mundano y defender un valor civil para estar bien con tus semejantes.³⁴

El día había sido muy productivo, logramos entender con mayor detalle las tradiciones católicas que las y los pobladores del pueblo mantenían, sin olvidarse del sincretismo propio de toda creencia que va modificándose con el pasar del tiempo. A la mañana siguiente nos dirigimos desde temprano a la cita que habíamos concertado con Jesús Rubio Godoy, pastor evangélico

³² Manuel M. Marzal. “Conversión y resistencia de católicos populares del Perú a los nuevos movimientos religiosos”, en *Sectas o iglesias. Viejos o nuevos movimientos religiosos*, compilado por Elio Masferrer Kan (Bogotá: Plaza y Valdés, 2000), 101-121.

³³ Entrevista realizada a Álvaro Fuentes Copado, Agua Zarca, Landa de Matamoros, 5 de julio, 2022

³⁴ Entrevista con Álvaro Fuentes Copado

quien había edificado el templo al que nombró Iglesia Cristiana “Getsemaní” en la localidad La Ceiba, entre Jalpan y Landa de Matamoros. Rubio Godoy pertenece a los Ministerios Visión Internacional, organización que tiene sus orígenes en 1990 cuando los pastores Juan Carlos y Fabiana Manzewitsch llegaron como misioneros a México, donde permanecieron hasta el año 2012, y que actualmente radican en Argentina. En la página oficial de la organización aparece la información de sus objetivos espirituales:

Sus ministerios se desarrollan en el área apostólica y profética, y a través de esto han dado nacimiento en el Reino del Señor a congregaciones, escuelas bíblicas y de ministerios, eventos masivos de avivamiento, evangelismo e intercesión, programas de ayuda social; entre muchas otras expresiones de avance del Reino de Dios por medio de sus labores.³⁵

En la actualidad, según información de la misma página, Ministerios tiene presencia en 16 países, en cuatro continentes, con más de 500 congregaciones, institutos bíblicos, orfanatos, escuelas y ministerios para eclesiásticos. Como en el caso de otras iglesias evangélicas, la Biblia es la fuente primordial de conocimiento, particularmente la versión Reina Valera (1960), pero no desaprovechan el uso de otras versiones. Como fundamento de su fe, es interesante su visión con respecto de la salvación:

Se ofrece para todos los hombres, sin hacer acepción [¿excepción?] de personas, ni de condición. La salvación es solamente por gracia, por medio de la fe en Jesucristo, no es por obras humanas personales o ajenas [...] Es necesario que el que acepta a Jesús tenga un genuino arrepentimiento de sus pecados. El hombre es capaz de rechazar o aceptar dicho regalo, por lo que la responsabilidad es de cada individuo.³⁶

Esta idea es diferente a la defendida por los Testigos de Jehová quienes argumentan que hay un número de salvos preestablecido de antemano por Dios (144.000), y es por ello por lo que es necesario ganarse dicho lugar con la continua labor evangelizadora y “ejercer fe en Jesús y demostrarla obedeciendo sus mandatos”.³⁷

³⁵ <https://www.visioninternacional.org/>

³⁶ Sitio oficial de los testigos de Jehová, <https://www.jw.org/es/>

³⁷ Sitio oficial de los testigos de Jehová, <https://www.jw.org/es/> [Consultada el 20 de julio del 2022]

Existe un consenso entre los especialistas de la religión en que las Iglesias históricas se componen por anglicanos (episcopales), luteranos y calvinistas; las disidencias históricas por metodistas, el Ejército de salvación, bautistas, puritanos, y cuáqueros (participantes, en su mayoría, en la Independencia Norteamericana), y el llamado para-cristianismo conformado por la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días (mormones), y los Testigos de Jehová, que se han distinguido por aceptar otros libros como referencia además de la Biblia.³⁸

A las 9:30 de la mañana el pastor Jesús Rubio, de aproximadamente cincuenta años, nos recibió en la iglesia de Getsemaní. El nombre elegido, nos dijo, le rememoraba la comunión, la necesidad de compañía que Jesús requirió de sus discípulos (quienes dormían en el jardín de Getsemaní) antes de su arresto y posterior martirio y crucifixión. Después nos platicó un poco de su vida. Desde muy niño le surgió la inquietud religiosa: quería ser sacerdote, ya que su familia era mayoritariamente católica.

Yo creo que... cuando somos pequeños, cada uno de nosotros tenemos un sueño, todos. Yo siento en mi corazón que lo he logrado. Cuando yo era niño siempre fui apasionado de la palabra. Yo provengo de una familia católica, procedo del catolicismo [...] recuerdo que tenía entre diez y trece años, que teníamos las tareas, que iba uno con sus compañeritos a hacer la tarea [...] pero algo le ocultaba a mi abuelita, me iba a la tarea pero [en realidad] me iba a Jalpan a misa, a escuchar la palabra, los cánticos y recuerdo que en una ocasión le dije a mi mamá... me gustaría ser un sacerdote y así quedó, pero fue como una etapa de mi vida y bueno, ahora que soy pastor, recuerdo esa escena, ese sueño y digo, pues qué bueno... En cierto tiempo de mi vida, a la mejor quise saber un poco más del catolicismo, quizá me quise meter un poco más, ya grandulón, ya a punto de casarme, pero llega un momento en el que te limitan [...] realmente era raro que la gente llevara su biblia a la iglesia, solamente nos dejábamos llevar por lo que el sacerdote decía... de cierta manera era como cuando estas comiendo y dices, realmente este platillo ya no me satisface, yo necesito algo más fuerte. O por poner otro ejemplo, cuando el niño es pequeño pues le das la leche de acuerdo a su edad, pero llega un momento en el que ese niño va creciendo y va queriendo comida más fuerte, más sólida y yo creo

³⁸ Elio Masferrer Kan. "La configuración del campo religioso latinoamericano, el caso mexicano", en *Sectas o iglesias. Viejos o nuevos movimientos religiosos*, compilado por Elio Masferrer Kan (Bogotá: Plaza y Valdés, 2000), 19-83.

que así ha sido mi vida, la transición del catolicismo al cristianismo.³⁹

Después se trasladó a Estados Unidos a trabajar y desde hace un año puede ir y venir sin ningún problema ya que tiene sus papeles en regla. Para él una de las razones primordiales de su conversión fue que en el catolicismo no existía una cercanía real con la Biblia, que es el “manual de vida” de lectura obligada por los fieles. La adoración de imágenes por parte del catolicismo, práctica que en su opinión es rechazada tajantemente por las Sagradas Escrituras, fue otro de los factores que lo convencieron de abandonar la fe heredada de sus padres. Por otro lado, recordó que cuando profesaba el catolicismo era “muy fiestero” y le gustaba mucho bailar. Ahora, con el fin de centrarse más en las enseñanzas de Jesús, ha abandonado toda reunión y festividad relacionada con el alcohol y los excesos. Sin embargo, reconoció que en la iglesia que él preside los festejos (cumpleaños, primordialmente) se caracterizan por compartir los alimentos y orar. Entre las celebraciones más importantes se encuentran el Bautismo y el Matrimonio. Como en las demás iglesias evangélicas (cristianas) el culto se remite a la congregación por parte de los fieles y se olvidan de las peregrinaciones a lugares sagrados y demás prácticas de adoración. Al respecto le preguntamos si le gustaría conocer, por ejemplo, Jerusalén: respondió que sí, que indudablemente visitar la tumba de Cristo y demás lugares en donde predicó era una de sus añoranzas. En suma, nos percatamos que las manifestaciones religiosas, complementando al catolicismo todavía dominante, se han ido multiplicando en la zona.⁴⁰

Para finalizar el presente texto, haremos referencia a nuestra última visita a la Sierra. Los días 19, 20, 21 y 22 de agosto se celebraron las Fiestas patronales en honor del Inmaculado Corazón de María en Agua Zarca. Durante ese fin de semana fuimos testigos de la renovada religiosidad popular en la zona. Particularmente, el sábado 20, bajo la carpa que se había dispuesto en el atrio de la Iglesia, nos resguardamos de la lluvia y esperamos pacientemente la llegada de la procesión proveniente de Tilaco y del Madroño y que portaba la Antorcha de la Paz. Ese día también disfrutamos las actividades culturales y musicales: “mi talento a María” en donde par-

³⁹ Entrevista realizada a Jesús Rubio Godoy, La Ceiba, Jalpan de Serra, 6 de julio, 2022

⁴⁰ Entrevista con Jesús Rubio Godoy

participaron varias mujeres de la comunidad con poemas dedicados a la Virgen, y música de huapango que amenizó la ocasión.

El siguiente domingo temprano presenciamos la procesión en donde la imagen de la Virgen fue llevada al Templo con el acompañamiento de un grupo de jóvenes Concheros. Al respecto, es importante no olvidar la importancia de estas manifestaciones religiosas cuyo carácter híbrido es evidente. La conjunción entre la fe católica y los cultos de origen prehispánico se complementan, como en muchos otros lugares de México, sin ningún problema o conflicto. Ese día uno de nuestros acompañantes extranjeros, Rubén Reina, músico originario de Murcia, España, manifestó su sorpresa y admiración ante aquel espectáculo de fe en donde se traspasaron fronteras ideológicas y culturales.

Conclusiones

En suma, constatamos el potencial religioso de la Sierra Gorda y particularmente en el municipio de Landa de Matamoros, Qro. Como vimos, el catolicismo dominante convive sin conflicto aparente con los ritos y creencias de origen prehispánico, como la tradición de los curanderos, otros ritos sincréticos. Además, paulatinamente se han ido incorporando las iglesias evangélicas a la zona, multiplicando, de esta manera, las opciones espirituales.

Entre los hallazgos podemos destacar los siguientes. En primer lugar, se mostró que el catolicismo en las últimas décadas se ha ido renovando. Los jóvenes de Agua Zarca han tomado la batuta: organizando las fiestas y conmemoraciones, convirtiéndose en un puente efectivo entre las generaciones. Así lo percibimos en la práctica de los festejos dedicados al Sagrado Corazón de María y en la vida cotidiana de la comunidad. En segundo lugar, las iglesias llamadas, genéricamente, como protestantes, han ido ganando terreno, como ocurre desde hace décadas en gran parte del país. Aunque nos faltó indagar más sobre el impacto de la migración en este fenómeno, sin duda es un factor que debemos tomar en cuenta para futuros trabajos.

Por último, consideramos que el abordaje teórico y metodológico que implica reconocer la pluralidad religiosa en la zona nos permitirá seguir

indagando en un futuro próximo las prácticas y discursos que permiten la convivencia al interior de estas comunidades.

Fuentes consultadas

Bibliografía

- Aceves Lozano, Jorge E. Historia oral. Ensayos y aportes de investigación. Seminario de historia oral y enfoque biográfico. México: CIESAS-El Colegio de la Frontera Norte, 2012.
- Benítez Fuentes, Romeo. Agua Zarca: Tierra de Serenata. México: Sandoval Impresores, 2021.
- Camarena Ocampo, Mario y Ada Marina Lara Meza. Memoria y oficios en México, siglo XX. México: CONACyT-UAM-UG, 2007.
- Casanova, José. Genealogías de la secularización. Barcelona: Anthropos Universidad Nacional Autónoma de México, 2012.
- Hernández, Alberto y Carolina Rivera. "Introducción", en Regiones y religiones en México. Estudios de la transformación socioreligiosa, 7-19. Guadalajara: El Colegio de la Frontera Norte, CIESAS, El Colegio de Michoacán, 2009.
- Hipólito Estrada, Francisco Iván. Porfirio Rubio Rubio, un líder revolucionario de la Sierra Gorda (1910-1951). Querétaro: UAQ, 2017.
- Gallardo Arias, Patricia. Curanderos y medicina tradicional en la Huasteca. México: Programa de Desarrollo Cultural de la Huasteca, Instituto Veracruzano de la Cultura, 2008.
- Garret Ríos, Ma. Gabriela. "Variables para comprender las transformaciones socioreligiosas de las regiones indígenas de Hidalgo", en Regiones y religiones en México. Estudios de la transformación socioreligiosa, 157-171. Guadalajara: El Colegio de la Frontera Norte, CIESAS, El Colegio de Michoacán, 2009.
- Gutiérrez Zúñiga, Cristina. "Contar la religión en México: una experiencia de uso de métodos cuantitativos", en Estudiar el fenómeno religioso hoy: caminos metodológicos, coordinado por Hugo José Suárez, Karina Bárcenas Barajas y Cecilia Delgado Molina, 31-65. México: Universidad Nacional Autónoma de México, Instituto de Investigaciones Sociales, 2019.

- Juárez Cerdi, Elizabeth. “De lo monolítico a la diversidad. El centro norte, una región católica en disputa”, en *Regiones y religiones en México. Estudios de la transformación socioreligiosa*, 179-198. Guadalajara: El Colegio de la Frontera Norte, CIESAS, El Colegio de Michoacán, 2009.
- López Delgadillo, Gabriel. “Diagnóstico de la diversidad religiosa en la Huasteca y el valle del Mezquital, estado de Hidalgo”, Tesis de maestría, Instituto de Ciencias Sociales y Humanidades, Universidad Autónoma del Estado de Hidalgo, 2019.
- Martínez Guzmán, Rocío y Camarena Ocampo, Mario. *Memorias en conflicto. Reflexiones desde lo urbano*. México: UAM, Juan Pablos Editores, 2022.
- Marzal, Manuel M. “Conversión y resistencia de católicos populares del Perú a los nuevos movimientos religiosos”, en *Sectas o iglesias. Viejos o nuevos movimientos religiosos*, compilado por Elio Masferrer Kan, 101-121. Bogotá: Plaza y Valdés, 2000.
- Masferrer Kan, Elio. “La configuración del campo religioso latinoamericano, el caso mexicano”, en *Sectas o iglesias. Viejos o nuevos movimientos religiosos*, compilado por Elio Masferrer Kan, 19-83. Bogotá: Plaza y Valdés, 2000.
- Mejía Perezcampos, Elizabeth. Los fósiles marinos del Madroño en el municipio de Landa de Matamoros. *Anunando*. Septiembre-octubre, 2006, p. 20.
http://www.conadic.salud.gob.mx/pdfs/cecas/qro/anud39_fosil.pdf
- Odgers Ortiz, Olga. *Pluralización religiosa de América Latina*. México: Ciesas, El Colegio de la Frontera Norte, 2011.
- Ries, Julien. “El hombre y lo sagrado. Tratado de antropología religiosa”, en *Tratado de antropología de lo sagrado. Los orígenes del homoreligiosus*, coordinado por Julien Ries, 13-22. Madrid: Trotta, 1995 (1989).
- Somohano Martínez, Lourdes. *Historia de la iglesia del Inmaculado Corazón de María*. Querétaro: Universidad Autónoma de Querétaro, 2013.

Torre, Renée de la y Cristina Gutiérrez Zúñiga, Atlas de la diversidad religiosa en México. Guadalajara: Congreso del Estado de Jalisco, 2007.

Páginas de internet

Adoración al Santísimo Sacramento.

<https://librerias.paulinas.es/festividades/que-es-adoracion-al-santisimo/>

Misioneros de Cristo Mediador.

<https://www.misionerosdecristomediador.org/>

Mskt, “Padre Miracle. Un milagro en Tilaco”, video de YouTube, 20:06. Publicado el 11 de febrero de 2018,

<https://www.youtube.com/watch?v=XNpto7wCwHs>

Ministerios Visión Internacional. <https://www.visioninternacional.org/>
[Consultada el 20 de julio del 2022]

Sitio oficial de los testigos de Jehová, <https://www.jw.org/es/>
[Consultada el 20 de julio del 2022]

TeleSurTV. Conozca a Junipero Serra, fray que serpa canonizado por el papa. <https://www.telesurtv.net/news/Conozca-a-Junipero-Serra-fray-que-sera-canonizado-por-el-Papa-20150923-0033.html>

Fuentes orales

Entrevista realizada a Kevyn Fuentes Cruz, Agua Zarca, Landa de Matamoros, 4 de julio, 2022

Entrevista con Evodia Chavarría Rubio, Agua Zarca, Landa de Matamoros, 4 de julio, 2022

Entrevista realizada a Álvaro Fuentes Copado, Agua Zarca, Landa de Matamoros, 5 de julio, 2022

Entrevista realizada a Jesús Rubio Godoy, La Ceiba, Jalpan de Serra, 6 de julio, 2022.